

و کے انسانی حقوق احمد علی عوانی کے دل سے
وہ دیکھ کر کمال ہوا۔

صفت کرم کا فضل و لازو اسما
عنوان شیخ مبین ناول و مبین ن

الحمد والثناء که رجب اول قنای معتد مذهب امام اعظم مستند علماء عرب و عجم مفید خواص و محوای فرکا

فہرست

The Arabian Nights

ترجمہ اردو

جلد اول

مترجمہ مولوی خرم علی صاحب مرحوم بہ نگیل مولانا محمد احسن صدیقی نانوتوی و تحفظ کا پی رایت

مطبع تاجی نشی نوں کسٹو واقع لکھنؤ میں شمع کریم مطبع

قال الشامی کما لو حک اذ نہ یعود ثم اخرجہ وعلیہ درن ثم اذخلہ ولو مارا جیسا کہ روزہ نہیں جاتا اگر لکڑی سے کان کھجلا یا پھر اسکو نکال لیا اور اس پر میل تھا
 پھر اسکو کان میں ڈالا اگرچہ چند بار ہوم اس مسئلہ کو مشتبہ بٹھرا یا اس واسطے کہ بزازیہ میں ہو کہ ہمیں بالاجماع روزہ نہیں جاتا اور ظاہر یہ ہے کہ
 اجماع سے مراد اجماع اہل مذہب کا ہے ورنہ شافعیہ کے نزدیک فساد ہوتا قال الشامی او اتلغ باہن اسنانہ و ہودون المخصۃ لانہ یخرج لریقہ
 ولو قدر ہا انظر کما یجی یا نکل گیا جو دانتوں میں ہے بشرطیکہ چنے سے کم ہو تو روزہ نجا دیگا کیونکہ چنے سے کم لعاب کے تابع ہے اور بجر میں کہ اگر لکڑی پر
 قلیل ہو اس سے احتراز غیر ممکن ہے پس بمنزلہ لعاب کے ہوا اور اگر چنے کے برابر ہو تو روزہ ٹوٹ جاوے گا چنانچہ غفریب او گیا اور خرج الدم من بین
 اسنانہ و دخل حلقہ یعنی و لم یصل الی جوفہ یا نکلا خون دانتوں سے اور چلا گیا حلق میں یعنی جوف تک نہیں پہنچا من کے اطلاق سے ظاہر معلوم
 ہوتا ہے کہ اگرچہ خون غالب ہو تب بھی روزہ نہیں جاتا اور وجہ میں اسی کی تصحیح کی ہے جیسا کہ سراج میں ہے اور کہا ہے کہ وجہ یہ ہے کہ عادتہ اس سے احتراز
 نامکن ہے اور چونکہ یہ قول اکثر کے مخالف تھا اسلئے شامی نے مصنف کے کلام کو حل کیا ہے کہ جوف میں نہ پہنچے مصنف کی اتباع سے کہ اس نے اپنی شرح میں لکھا ہے
 اما اذا وصل فان غلب لدم او تساویا فسد والا لا الا اذا وجد طعمہ بزازیہ لیکن جبکہ پہنچے جوف میں پس اگر جوف غالب ہو یا خون اور تھوک دونوں
 برابر ہوں تو روزہ فاسد ہوگا اور جو نہیں تو نہیں فاسد ہوگا مگر حکم یہ ہے کہ اسکا مزہ کذا فی البرازیہ و مستحسنہ مصنف و ہوا علیہ الاثر و سببی اور اسکو
 مصنف نے پسند کیا ہے اور یہ تفصیل جو مذکور ہوئی وہ ہے جس پر اکثر مشائخ ہیں اور قریب ہے کہ او گیا یعنی مصنف کا پسند کرنا منی اسکے قول الا ان جوف
 الطعم فی حلقہ میں اور انتشار ضما کر کا اس جگہ غفی نہیں ہے قال الشامی او طعن بریح فوصل الی جوفہ دان یعنی فی جوفہ یا کوچہ دیا جاوے نیزہ سے پھر
 پہنچ جاوے جوف تک اگرچہ اندہ بانی رہ جاوے یعنی نیزہ کی نوک تو روزہ نہیں جاتا منی تصحیح قاضی خان اور ایک جماعت نے کی ہے اور طعن بریح
 کی شرح میں کہا ہے کہ اگر نوک اندر باقی رہ جاوے تو اسکو کتاب میں ذکر نہیں کیا اور ہمیں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے جیسا کہ لکڑی
 دہر میں چڑھانے سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نہیں ٹوٹتا اور یہی صحیح ہے کیونکہ اسکی طرف سے کوئی فعل نہیں پایا گیا اور نہ ہمیں اسکے بدن کی اصلاح ہے
 انتہی قال الشامی کما لو اتقی حجر فی الجائفۃ او نفذ لہم من الجانب الآخر جیسے اگر ڈالی جاوے لکڑی اس زخم میں جو جوف تک پہنچا ہوا ہے یعنی غیر
 شخص نے ڈالی ہو تو روزہ نہیں جاتا کیونکہ اسکا فعل کچھ نہیں اور نہ اسکے بدن کی اصلاح ہے بخلاف اسکے کہ جائفہ کی دوا کی ہو کہ اس سے
 روزہ جاتا رہیگا یا تیرا طرف سے دوسری طرف نکلا جاوے یعنی اس سے بھی روزہ نہیں جاتا و لولقی لفصل فی جوفہ فسد اور اگر پیکان اندر باقی رہی
 تو روزہ ٹوٹ گیا منہ ایک ہے دونوں تو لون مذکوروں میں کا اس واسطے کہ نیزہ کی نوک اور تبر کی بھال میں فرق نہیں ہے فتح القدیر میں تصحیح کی ہے
 کہ خلاف دونوں میں جاری ہے اور روزہ باقی رہنے کی ایک جماعت نے تصحیح کی ہے اور زلیحی نے جزم کیا ہے کہ دونوں میں عدم افطار صحیح ہے اور
 اس سے معلوم ہوا کہ کلام شامی میں اضطراب ہے کہ پہلے میں صحیح قول نقل آیا اور دوسرے میں اسکا مقابل قال الشامی او اذخل عودا و نحوہ فی مقعدہ
 و طرفہ خارج دان غلبہ فسد یا داخل کر لیا لکڑی وغیرہ کو دہر میں اس طرح کہ ایک کنارہ اسکا باہر ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر سب اندر چڑھا لے تو
 ٹوٹ جاوے گا و کذا الوابغ شبثہ او خیطا و لو فیہ لقمۃ من بوطۃ الا ان فی فصل منہا شئی اور روزہ نہیں جاتا اگر نکل لی لکڑی یعنی اگر حلق میں غائب ہو جائیگی
 تو جاتا رہیگا نہیں تو نہیں یا نکل لے دھاگا اگرچہ اس میں لقمہ بندھا ہوا ہو مگر یہ کہ انہیں سے کچھ جدا ہو جاوے یعنی پیٹ میں رہ جاوے تو روزہ
 جاتا رہیگا و مفادہ ان استقرار الداخل فی الجوف شرط للفساد بدائع اور حاصل اسکا یہ ہے کہ اندر داخل ہونے والی چیز کا ٹھہرنا پیٹ میں
 شرط ہے فساد صوم کی کذا فی البدائع من یعنی جب فقہانے تصریح کر دی کہ داخل ہونے والی چیز میں سے اگر کچھ جدا ہوگا تو روزہ جائیگا
 نہیں تو نہیں اس سے معلوم ہوا کہ چیز کا پیٹ میں رہنا شرط ہے کذا فی الطحاوی او اذخل اصبعہ الی الیسۃ فیہ اسی دہرہ ام نہ رہا

ولو قبله فسد اور روزہ نہیں جاتا اگر سوکھی انگلی دبر میں دی یا عورت نے اپنی فرج میں اور اگر انگلی تر ہو تو فاسد ہو گا مداخل کی ضمیر شخص صائم کی طرف پھرتی ہے جو شامل ہے مذکور و مونث کو قالہ الشامی ولو ادخلت قطنہ ان غابت فسد وان بقی طرفہا فی فرجہا خارج لا اور اگر عورت نے اپنے اندر روئی رکھی اگر غائب ہو گئی تو روزہ ٹوٹ گیا اور اگر ایک جانب فرج خارج میں نکلی ہوئی رہی تو نہیں ٹوٹا ولو بالغ فی الاستنجاء حتی بلغ موضع الحقنة فسد و هذا قلما یلکون ولو کان فیورث داراً عظیماً اور اگر استنجاء میں مبالغہ کیا یا ہاتھ تک کہ پانی حقنہ کی جگہ تک پہنچ گیا تو روزہ فاسد ہو گیا اور یہ بہت کمتر ہوتا ہے اور اگر واقع ہو تو بیماری سخت کا موجب ہوتا ہے موضع حقنہ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں دوا آگے کے وسیلہ سے اسعابین کرتی ہے اور نزاع المجامع حال کو نہ ناسیا عند ذکرہ و کذا عند طلوع الفجر وان امنی بعد انزع لانه کالاحتلام یا جماع کرتا تھا بھول کر پھر نکال لیا یا داتے ہی معنی اس سے روزہ نہیں جاتا ایسا ہی روزہ نہیں ٹوٹتا اگر قبل الفجر جماع کیا پھر نکال لیا فجر ہوتے ہی اگر چہ منی نکلی ہو نہ نکالنے کے بعد کیونکہ یہ بمنزلہ احتلام کے ہے ولو کثرت حتی امنی او لم تحرك قضی فقط وان حرک نفسه قضی و کفر اور اگر ٹھہرا رہا یا تک کہ منی خارج ہو گئی اور حرکت نہیں کی تو صرف قضا لازم ہے اور اگر اپنے نفس کو حرکت دی اور منی خارج ہوئی تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں مگر منی حتی امنی فساد کی شرط نہیں ہے صرف کفارہ کے حکم بیان کرنیکے لیے ذکر کیا ہے شرح نے بیان صرف روایت وجوب کفارہ کا ذکر کیا ہے حالانکہ فتح القدیر وغیرہ میں دونوں روایتیں ذکر کی ہیں بدون ترجیح کے اور بدائع میں ہے کہ عدم الفساد اس صورت میں نہ نکالنے کے بعد یاد آنیکے یا طلوع فجر کے لیکن جب نہ نکالا اور اسی حالت پر باقی رہا تو اُس پر قضا ہی کفارہ نہیں ظاہر الروایت میں اور روایت ہے امام ابو یوسف سے کہ کفارہ صرف طلوع فجر میں واجب ہے نہ یاد آنیکی صورت میں اس واسطے کہ ابتداء جماع قصد اٹھی اور جماع ابتداء و انتہاء ایک ہی ہے تو جماع بالقصد سے کفارہ واجب ہوا اور وجہ ظاہر الروایت کی یہ ہے کہ کفارہ واجب ہوتا ہے روزہ کے توڑنے سے اور توڑنا ہوتا ہے بعد وجود کے اور اسکا جملع میں مشغول رہنا وجود صوم کو منع کرتا ہے پس چونکہ توڑنا صوم کا تحقق ہوا اس لیے کفارہ بھی لازم نہ آیا اتنی پس یہ عبارت دلالت کرتی ہے کہ عدم وجوب کفارہ یاد آنے کی صورت میں متفق علیہ ہے کیونکہ ابتداء جماع اس صورت میں عمدانہ تھی اور جماع فعل واحد ہے پس اس وجہ سے شبہ آگیا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں شبہ خلاف امام مالک کے ہے یعنی ان کے نزدیک بھول کر کھانے یا جماع سے بھی روزہ جاتا رہتا ہے اب اگر قصد جماع کر لیا تو ان کے نزدیک کفارہ نہیں غرض کہ خلاف صرف طلوع فجر میں ہے نہ یاد آنے کی صورت میں اور ظاہر الروایت کی وجہ کی تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ تحریک نفس اور غیر تحریک میں کچھ فرق نہیں ہے قالہ الشامی کما لو نزع ثم اوج جیسا کفارہ واجب ہے اگر نکال لیا پھر داخل کیا مگر یعنی دونوں مسئلوں میں کیونکہ خلاصہ میں ہے اگر یاد آنے پر نکال لیا پھر عود کیا تو کفارہ واجب ہے اور ایسا ہی مسئلہ صبح کا الخ لیکن مسئلہ مذکور میں چاہیے کہ کفارہ ہو جیسا معلوم ہو چکا کہ اس میں شبہ خلاف امام مالک کا ہے اور شاید یہ دوسرے قول پر مبنی ہو جس میں اعتبار اسکا نہیں ہے اور می اللقمۃ من فیہ عند ذکرہ او طلوع الفجر ولو ابتلعها ان قبل اخراجها کفر و بعدہ لا یا پھینک دیا لقمہ اپنے منہ میں سے روزہ یاد آتے ہی یا فجر ہوتے ہی روزہ نہیں جاتا اور اگر نگل لیا اس طرح کہ منہ میں سے نہیں نکالا اور نگل گیا تو کفارہ لازم ہے اور اگر منہ سے نکال کر اگلے ہوئے کو کھا گیا تو کفارہ لازم نہیں مگر کیونکہ طبیعت اس سے نفرت کرتی ہے اور یہی اصح ہے جیسا شرح و ہبانیہ میں محیط سے منقول ہے قالہ الشامی او جامع فیما دون الفرج ولم ینزل معنی فی غیر السبیلین کسرة و فخذ یا جماع کیا غیر فرج میں یعنی قبل اور دبر کے سوا یعنی دوسری جگہ میں مثل ناف اور ران کے اور انزال ہوا تو روزہ نہ جائیگا مگر بیان مراد فرج سے قبل اور دبر دونوں میں اس واسطے کہ فرج اگر چہ دبر کو شامل نہیں لقمۃ لیکن باعتبار حکم کے شامل ہے کیونکہ مغرب میں کہا ہے کہ فرج آگے کا عضو مخصوص مرد اور عورت کا ہوا اتفاق اہل لغت کے

بعض نسخوں میں
حقنہ لکھا ہے یعنی
از حقنہ کہنے کا
وہ منی ہے جو اس میں
پہنچا ہے یا اس کے
نکلی ہوئی اور بعد
یا حرکت یا اس
کے

پھر کہا کہ قبل اور درود نون فرج میں حکم میں قال الشامی وکذا الاستمثار بالکف دان کرہ تحریر الحدیث ناکح الید لمعون اور ایسا ہی منی نکالنا
ہاتھ سے غیر مفسد ہو اگرچہ مکروہ تحریمی ہو بموجب حدیث ناکح الید لمعون کے م یہ حکم اس صورت میں ہو کہ انزال نہ ہو لیکن اگر انزال ہو تو قضا
لازم ہوگی جیسا مفطرات میں تصریح آوگی اور یہی مختار ہو مگر شراح کے کلام سے متبادر انزال ہی ہو بقیہ ما بعد کے پس یہ منی ہو غیر مختار پر قال
الشامی ولو خاف الزنی یرجی ان لا وبال علیہ اور اگر زنا کے خوف سے منی ہاتھ سے نکالی ہو تو توقع ہو خدا سے کہ اس فعل کا اُسپر کچھ وبال نہ ہو
سراج میں ہو کہ اگر اس فعل سے ارادہ تسکین شہوت مفطرہ کا ہو جو دل کو احاطہ کر رہی ہو اور یہ شخص بنے نکاح ہو نہ بی بی ہو نہ باندی یا بچہ لیکن
اُس تک پہنچنے کی قدرت نہیں تو ابواللیث نے کہا ہو کہ میں توقع رکھتا ہوں کہ اُسپر وبال نہ ہو لیکن جس صورت میں کہ مزہ لینے کے لیے کر لگا تو
گنہگار ہو گا کذا فی الشامی او ا دخل ذکرہ فی بہیمۃ اذینہ من غیر انزال یا اپنا عضو مخصوص کسی جو پایہ میں داخل کیا یا انسان مرد میں بغیر
انزال کے یعنی اس سے صوم نہیں جاتا اگر انزال ہو گا تو قضا لازم ہوگی اوس فرج بہیمۃ او قبلہا فانزل یا کسی جانور کی پشت یا بگاہ کو ہاتھ لگا
یا اسکا منہ چوم لیا پھر انزال ہوام یعنی باوجود انزال کے اس صورت میں روزہ نہیں جاتا تو بغیر انزال بطریق اولیٰ نجس ہو گیا اور بچہ اور
زلیعی وغیرہ میں اجماع نقل کیا ہو کہ روزہ نہیں جاتا اس صورت میں اگرچہ انزال بھی ہو جاوے قالہ الشامی او ا قطر فی حلیلہ مارا و ذہا
وان وصل الی المثانۃ علی المذہب یا ٹپکا یا اپنے عضو کے سوراخ میں پانی یا تیل اگرچہ شانہ تک پہنچ جاوے صحیح مذہب پر مبنی اس سے بڑی
روزہ نہیں جاتا یہ قول ہو ابو حنیفہ رحمہ کا اور محمد رحمہ بھی اُنکے ساتھ ہیں اظہر روایت کے موافق اور ابو یوسف رحمہ کہتے ہیں کہ روزہ جاتا رہتا ہو اور
اختلاف مبنی ہو اس بات پر کہ شانہ اور جوت میں منفذ ہو یا نہیں اور ظاہر یہ ہو کہ اس میں منفذ نہیں اور پیشاب اس میں براہ مسامات مثل
عرق کے جمع ہوتا ہو اطباء ایسا ہی بیان کرتے ہیں زلیعی اس سے معلوم ہوا کہ پانی یا تیل اگر ذکر کی نلی میں ریجاوے تو بالاتفاق روزہ فاسد ہو گا
قالہ الشامی دامانی قبلہا مفسد اجماعا لانہ کالحقنۃ لیکن پانی یا تیل عورت کی شرکاء میں ڈالنا روزہ کا مفسد ہو بالا جماع کیونکہ وہ مانند حقنہ کے ہو
او صبح جنبہ وان بقی کل الیوم ادا غتاب من الغیبۃ یا حالت جنابت میں صبح ہو گئی اگرچہ تمام روز جنب میں رہا یا غلبت کی تب بھی روزہ نہیں جاتا
او دخل الفہ مخاطفا مستبثۃ فدخل حلقہ دان نزل الراس الفہ یا داخل ہوا اسکی ناک میں یعنی مغز سے اُتر آیا رینٹ پھر اوپر کو کھینچ لیا پس
حلق میں چلا گیا اگرچہ ناک کی پھٹنگ تک آجاوے م یعنی ان سب سے روزہ فاسد نہیں ہوتا کما لو ترطب شفتاہ بالبنرق عند الکلام ونحوہ فابطلہ
او سال ربقۃ الی ذقنہ کا نخیط ولم یقطع فاستشفہ جیسا اگر تر ہو جاوے ہونٹھ تھوک سے بات کرنے وغیرہ میں پھر اُسکو نکل جاوے یا پھونچ
جاوے لعاب اُسکا تھوڑی تک مثل دھاگے کے اور تار نہ ٹوٹے پھر اُسکو سانس سے چڑھا لیوے م بعض نسخ میں فاستشفہ ہو
استنشق سے اور وہ مناسب نہیں کیونکہ استنشاق ناک سے ہوتا ہو ولو عدا خلافا للشافعی فی القادر علی مج الخاتمۃ فینبی الا حیاط اگرچہ اوپر
چڑھا لینا یا کھینچ لینا زینت اور تھوک کا بالقصد ہو یعنی اسے روزہ نہیں جاتا برخلاف امام شافعی کے اس میں جو قدرت رکھتا ہو کھنکار کے پھینک دینے
پر مبنی باوجود قدرت کے اگر نکل جاوے تو اُنکے نزدیک روزہ فاسد ہو جاوے پس احتیاط چاہیے م کیونکہ اختلاف کی رعایت مندوب ہو اور
یہ فائدہ ابن شمنہ نے بیان کیا ہو اور اس سے معلوم ہوتا ہو کہ اگر بلغم نکل جاوے بعد اسکے کہ کھنکار نے کے باعث حلق سے منہ میں
آگیا ہو تو ہمارے نزدیک روزہ فاسد نہیں ہوتا قالہ الشامی او ذاق شیئا بقمہ دان کرہ یا کھچی کوئی چیز منہ سے اگرچہ چکنا مکروہ ہو
لم یفطر جواب الشرط نہیں ٹوٹتا روزہ ان صورتوں مذکورہ میں شراح نے کہا کہ لم یفطر جواب ہو شرط کا جو شروع باب میں
مذکور ہو یعنی اذا اکل الخ وکذا لوقتل النخیط بزا قہ مرار ادا ان بقی فیہ عقد البزاق اور یہی حکم ہو اگر دھاگا بانٹا تھوک میں

اِذَا ارَادَ اللهُ عِبَادَهُ اَلْيَقِيْنُ فِي اَلْاٰلِ

اَلْكَوْمِ وَاَلْمَلِكَةِ كَفَتْ اَلْخَفِيَّةُ مِنْ كِتَابِ جَامِعِ مَارُومَتِهِ عَلَيْهِ عِلْمٌ اَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوْبِهِمْ
وَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ اَلْاَشْيَاءِ اَلْاَعْيُنِ اَلْاِنْسَانِيَّةِ اَلْاَعْيُنِ اَلْاِنْسَانِيَّةِ



مِنْ اَلْاَشْيَاءِ اَلْاَعْيُنِ اَلْاِنْسَانِيَّةِ اَلْاَعْيُنِ اَلْاِنْسَانِيَّةِ
اَلْاَعْيُنِ اَلْاِنْسَانِيَّةِ اَلْاَعْيُنِ اَلْاِنْسَانِيَّةِ

مطبع فضيل منبج نشي نو كشيورين صحت طبع

باب ما یوجب قضاء و الکفارة

باب ان صورتوں میں جو موجب قضاء و کفارہ ہیں۔ یعنی روزہ کے متعلق کس صورت میں روزہ فاسد ہو کر قضاء و کفارہ دونوں واجب ہوتے ہیں اور کس صورت میں فقط قضاء اور کس صورت میں قضاء بھی نہیں۔ چونکہ مقصود اتمام صوم اور فساد و احتراز ہر لفظاً باب موجب قضاء و کفارہ رکھا۔ پھر واضح ہو کہ جس صوم کو کسی سببی سے فاسد کیا تو یہ معنی نہیں کہ اگرچہ روزہ ادا ہو گیا بلکہ فاسد و باطل باب ادا سے عبادات میں برابر ہیں۔ فاحفظہ۔ م۔ اذا اکل الصائم او شرب جامع جب صائم نے کھا یا پیا یا جامع کیا۔ ف۔ پس اگرچہ ہو تو فرض رمضان میں قضاء کفارہ ہر اور اسکے سوا سے میں قضاء فقط ہر کیونکہ کفارہ مخصوص فرض رمضان ہر اور بیان آویگا۔ اور اگر عمدہ ہو بلکہ۔ ناسیاً لم یفطر۔ بھولے سے ہو تو افطار نہیں ہوا۔ ف۔ پس قضاء و کفارہ کچھ واجب نہیں ہر خواہ فرض ہو یا دیگر۔ اور نسیان و بھول کے یہ معنی کہ روزہ یا دنوں اگرچہ کھانا پینا وغیرہ قصد سے ہو۔ و القیاس ان یفطر۔ اور قیاس جانتا تھا کہ افطار ہو جاوے۔ و ہو قول مالک۔ اور یہی قیاس امام مالک کا قول ہر۔ لوجود ما یضاد الصوم۔ بسبب ایسی چیز پائی جانے کے جو صوم کی ضد ہر۔ ف۔ کیونکہ صوم تو کھانے پینے و جامع کا ترک ہر توجب انکا وجود ہوا تو صوم کا افطار ہو گیا اگرچہ بھولے سے ہو۔ فصار کالکلام ناسیاً فی الصلوۃ۔ پس ایسا ہو اگر جیسے ناز میں بھولے سے کلام کر دیا۔ ف۔ جس سے ہمارے نزدیک بھی ناز فاسد ہو جاتی ہر۔ جواب اسکایہ کہ ان قیاس تو اسی کو مقتضی ہر لیکن ہم نے قیاس کو بقابلہ نص کے رد کر دیا اور نص سے استحسان اختیار کیا۔ وجہ الاستحسان قولہ علیہ السلام للذی اکل و شرب ناسیاً۔ وجہ الاستحسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان اس شخص کے حق میں جس نے نہار رمضان میں بھول کر نسیان کھا یا پیا تھا کہ۔ ثم علی صومک فانما اطعمک اللہ و ستعاک۔ تمام کراپنے روزہ پر کہ تجھے تو اللہ تعالیٰ ہی نے کھلایا اور پلایا ہر۔ ف۔ اور مرفوع حدیث ابو ہریرہ رحمہ اللہ میں حکم عام وارد ہر کہ من نسی و ہو صائم فاکل او شرب فلیتم صومه فانما اطعمہ اللہ و ستعاک۔ جو شخص کہ بھول جاوے حالانکہ وہ روزہ سے ہر پس وہ کھانے یا پینے تو وہ اپنا روزہ تمام کرے کہ اسکو تو اللہ تعالیٰ نے کھلایا اور پلایا۔ رواہ البخاری و مسلم۔ امام مالک رحمہ اللہ کی طرف سے کہا گیا کہ حدیث میں تمام کرنے سے یہ مراد کہ باقی دن میں اساک رکھے جیسے خطا سے کسی کا روزہ ٹوٹ گیا یا عورت دن میں حیض سے پاک ہوئی تو انگو باقی دن اساک کا حکم ہر۔ اور حدیث میں یہ معنی بوجہ قیاس نہ کر کے لیے گئے۔ جواب یہ کہ اول تو حدیث کا حقیقی مفہوم سب پر مقدم ہر اور روزہ تمام کرنا جب تک حقیقت شرعی پر ممکن ہو تو ہو گا اسی پر مدار ہو گا۔ دوم صحیح ابن جان میں حدیث ہر کہ ایک شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میں صائم تھا میں نے بھول کر کھا یا پیا تو آپ نے فرمایا کہ تمام کراپنے روزہ پر کہ اللہ تعالیٰ نے تجھے کھلایا اور پلایا۔ اور ایک روایت میں ہر اور پھر اس روز کی قضا نہیں ہر۔ و رواہ الدارقطنی۔ اور امام ابو بکر البزار رحمہ اللہ نے صحیحین کی حدیث مذکور روایت کی اور آخر میں زیادہ ہر۔ فلا یفطر۔ پس وہ افطار نہیں ہو گا یعنی اسکا روزہ باقی رہیگا۔ اور صحیح ابن جان میں حدیث ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے وارد ہر کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ من افطر فی رمضان ناسیاً فلا قضاء علیہ و لا کفارہ۔ جس نے رمضان میں بھولے سے افطار کیا تو اس پر قضاء نہیں اور نہ کفارہ و قد روایہ الحاکم۔ یعنی نے کہا کہ سب راوی ثقہ ہیں۔ منع بالحدیث رمضان میں بھول کر کھانے پینے سے سب سے نہیں ٹوٹتا اور یہی ایک جماعت صحابہ ابرار کبار و تابعین اخبار اور شافعی و احمد و مسیح و غیرہم کا قول ہر۔ مع۔ و اذا ثبت ہذا فی حق الاکل و الشرب ثبت فی الاقلاع۔ اور جب ایسا حکم دوبارہ کھانے پینے کے ثبوت ہوا تو جامع کے حق میں بھی ثبوت ہو گیا۔ لاسواء فی الرکینۃ۔ چونکہ رکن ہونے میں سب برابر ہیں۔ ف۔ کیونکہ جامع کی طرح کھانے پینے سے اساک فرض ہر۔

ما یجب ان کما یستحب ان یفطر

تو جب ان دونوں میں بھول مفر نہیں تو دلائل النص سے معلوم ہوا کہ جماع میں بھی مفر نہیں حتیٰ کہ جو مجتہد نہ ہو سہی یہ حکم سمجھ لیتا ہے۔ معنی یہی حضرت مجاہد حسن بصری سے مروی اور یہی مذہب ثوری و شافعی کا ہے۔ امام احمد کے نزدیک جماع میں تغافل و کفارہ واجب ہے۔ معنی اگر کوئی کھانے پینے میں یہ حکم خلاف قیاس بوجہ نص کے ہو تو وہ اپنے مورد تک رہے اور جماع اس پر قیاس نہیں ہو سکتا جیسا کہ اصول میں مصرح ہے۔ جواب یہ کہ یہاں خلاف قیاس کی حد نسیان و بھول ہی میں ہے حکم مفر نسیان تک رکھتے ہیں اور خطا و عمدہ کو اس پر قیاس نہیں کر سکتے اور رہا جماع تو وہ دلالت نص میں داخل ہے حتیٰ کہ جسکو قیاس کی بابت نہ ہو سہی اسکو سمجھ لیتا ہے پس معلوم ہوا کہ اول تو نص کے مقابلہ میں قیاس مردود ہوتا ہے دوم امام مالک کا ناز پر قیاس کرنا قیاس مع افراق ہے کیونکہ قیاس جب ہو سکتا کہ بھول کے حق میں ناز اور ردزے کی حالت برابر ہوتی حالانکہ ردزے میں بھول غالب ہے۔ بخلاف الصلوٰۃ۔ بر خلاف ناز کے۔ و نہ کہ وہ بھول کا محل نہیں یا کمتر ہے۔ لان حیۃ الصلوٰۃ مذکورہ فلا یغلب النسیان۔ کیونکہ ناز کی ہیئت خود یاد دلانے والی ہوتی ہے تو بھول غالب نہ ہوگی۔ و نہ کیونکہ قراءت و رکوع و سجود و اذکار بعد تحمید کے ہیں اور تحمید سے سوائے افعال ناز کے سب چیزیں حرام کر لیں تو یہ افعال یاد دلاتے ہیں کہ ہنوز تحمید ہے۔ و لا مذکر فی الصوم۔ اور ردزے میں کوئی چیز یاد دہانے والی نہیں ہے۔ فی غلب۔ تو بھول غالب ہوگی۔ و نہ کیونکہ جو چیزوں سے منع کیا گیا اس کے واسطے ہاتھ پاؤں وغیرہ کھلے ہیں اور بغیر صوم کے وہ اس بھولتے سے نواب ثمر حکم ہو لینگے۔ پس جب فرق ہوا تو ناز پر ردزہ کا قیاس کیونکر صحیح ہوگا۔ پھر ایک قوم نے کہا کہ نسیان کا مفر نہ ہونا صوم نفل میں ہے نہ فرض میں۔ صحیح یہ کہ جو امام مصنف معنی نے کہا۔ و لا فرق بین الفرض و النفل۔ اور کچھ فرق نہیں درمیان صوم فرض و نفل کے۔ و نہ چنانچہ نسیان دونوں میں مذکور نہیں تو نہ۔ لان النص لم یفصل۔ کیونکہ نص حدیث نے کوئی تفصیل نہیں فرمائی۔ و نہ بلکہ مطلق صائم کے حق میں عدم انظار ثبوت ہوا (فروع) اگر صائم بھول کر کھانا دینا تھا کہ اس سے کہا گیا کہ تو صائم ہے پس اسے یاد نہ کیا اور کھانا پتیارہ پھر یاد کیا تو ابو حنیفہ و ابو یوسف کے نزدیک ٹوٹ گیا کیونکہ دین کی بات میں ایک شخص کا قول حجت ہوتا ہے۔ و نہ اسی صحیح ہے۔ الظہیر یہ جس نے صائم کو بھول کر کھاتے دیکھا اگر دیکھنے والا اس میں مات تک ردزہ نام کرنے کی قوت دیکھے تو بخاریہ کہ آگاہ نہ کرنا مکروہ ہے اور اگر دیکھے کہ ردزہ میں ناتوان ہو جائیگا مثلاً بہت بوڑھا شخص ہے تو اسکو یاد نہ دلانے کی گنجائش ہے۔ ظہیر اگر جماع شروع کیا پھر یاد آیا پس اگر فوراً نکال لیا تو انظار نہوا۔ یہی صحیح ہے۔ تا میخان۔ اور اگر اسی حال پر رہا تو اس پر قضا و کفارہ ہے یہی صحیح ہے۔ البتہ ائبع۔ یہ سب نسیان میں تھا۔ و لو کان۔ اور اگر یہ صائم کھانے پینے والا۔ غلطیاں محض ہو۔ و نہ یعنی ردزہ یاد ہونے کے باوجود خطا سے ہو مثلاً وضو کے واسطے گلی کرتا تھا کہ حلق میں پانی آ کر گیا۔ تو انظار ہو گیا اور یہی اکثر علماء کا قول ہے۔ او مکہ یا۔ یا صائم مجبور کیا گیا ہو۔ یعنی زبردستی مجبور کر کے اس سے ایسا ہو۔ اگر جماع کر لیا گیا اگرچہ مرد کو مجبور کیا گیا بقول ابو حنیفہ و ابو یوسف و محمد۔ تو بھی انظار ہوا اور یہی قول مالک ہے۔ فعلمہ القضاء۔ تو اس خطا یا اکراہ سے مفر نہ قضا واجب ہے۔ خلافاً للشافعی۔ بخلاف شافعی رحمہ کے۔ و نہ اور یہی قول احمد ہے کہ انظار نہیں ہوا۔ فانه یعقبرہ بالناسی۔ کیونکہ شافعی رحمہ کو غلطی و مکروہ کو بھولنے والے پر قیاس کرتے ہیں۔ کیونکہ دونوں کا قصد انظار کا نہیں ہے علامہ برین حدیث میں ہے کہ رافع عن امتی ان خطا و النسیان۔ میری امت سے خطا و نسیان آٹھا دیا گیا ہے۔ ولنا۔ اور جابر جنت۔ و نہ ان کے قیاس کے جواب میں۔ انہ لا تغلب وجودہ۔ یہ کہ خطا و اکراہ کا ہونا غالب نہیں ہے۔ و نہ تو حنیفہ آدمی کو کبھی شاذ و ابدیدہ ہوتا ہے۔ وغیرہ النسیان غالب۔ اور نسیان کا عذر غالب ہے۔ و نہ تو کثیر ابو جعفر پر طیل التوفیق کو کیونکہ قیاس کرین کیونکہ دونوں میں فرق ہے۔ و لان النسیان من قبل من لا الحق۔ اور اس جہت سے

کہ بھول تو اسکی طرف سے پیدا ہوئی جبکہ حق ہے۔ **ف** یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندہ کو بے اختیار ہی بھول ہوئی
والا کراہ من قبل غیرہ۔ اور زبردستی مجبور کرنا غیر کی طرف سے ہے۔ **فیفتقر قان**۔ پس نسیان واکراہ دونوں میں فرق
ہو گیا۔ کالمقید والمریض فی قضاء الصلوٰۃ۔ جیسے مقید و مریض میں دوبارہ قضا کے نازکے فرق ہے۔ **ف** چنانچہ مریض
نے اگر شبیہ نازکے بڑھی تو ہو گئی۔ اور مقید نے اگر شبیہ بڑھی تو وجوہ کر قضا کرے۔ **الغایہ**۔ اور جیسے مریض نے غلہ سے نیم
کر کے بڑھی تو ہو گئی اور اگر مقید نے نیم سے بڑھی تو اعادہ کرے۔ اور حدیث کا جواب یہ کہ گناہ دور کیا گیا ہے روزہ آپ کے
امتی بھولتے و خطاب بھی کرتے ہیں۔ اور جو خطا سے قتل کرے اُس پر کفارہ و دیت قرآن میں منصوص ہے۔ **م**۔ غالی دکرہ پر
کفارہ نہیں ہے۔ **اقاضیخان**۔ اگر کالی کرنے میں یا تھانے میں حلق میں پانی اتر گیا حالانکہ روزہ یا دن میں تو روزہ صحیح رہا۔
و الخلام۔ یہی مستند ہے۔ **السرلج**۔ سوئے والے کے حلق میں پانی ٹال دیا یا اُس نے خود پیا تو مانند غلطی دکرہ کے اُسکا روزہ گیا
پس قضا کرے۔ **قافیہ**۔ **ف**۔ روزہ دار کی طرف پانی وغیرہ پھینکا کہ اسکے حلق میں اتر گیا تو روزہ فاسد ہوا۔ **السرلج**۔
زبردستی اکراہ کر کے صائم سے جماع کرایا تو قضا ہے نہ کفارہ۔ **اقاضیخان**۔ اگرچہ اسکی جو روئے اس پر زبردستی کی ہو۔ اسی بڑھتی
ہے۔ **الخلام**۔ اگر سوتی ہوئی عورت سے یا جو صبح کے بعد مجنون ہو گئی ہو جماع کیا گیا تو عورت کا روزہ بالانفاق فاسد ہو گیا۔ **الخلام**
یہ حکم یہی حقیقی جماع میں ہے۔ **خان** نام فاحکم۔ پھر روزہ دار سو یا پس اسکو اخلام ہوا۔ **ف**۔ یعنی اسنے خواب میں
جماع دیکھا کہ انزال ہو گیا۔ **لم یفطر**۔ تو انظار نہیں ہوا۔ **ف**۔ اسی پر ائمہ اربعہ کا اجماع ہے۔ **مع**۔ **نقوله علیہ السلام** **ثلاث**
لا یفطرن الصیام۔ بدلیل قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ میں چیرین روزہ کو انظار نہیں کرتی ہیں۔ **انفی**۔ ایک
ف۔ یعنی بے اختیار آوے۔ **والجحاتہ**۔ اور دم بچھنے لگانا۔ **ف**۔ اگرچہ وہ اپنے اختیار سے ہے۔ **والا خلام**
اور رسوم اخلام ہوتا۔ **ف**۔ اگرچہ مع انزال ہو۔ اس حدیث کو ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے ترمذی نے بطریق عبد الرحمن بن
بن اسلم روایت کیا اور ہزار رحم نے بطریق اسامہ بن زید بن اسلم۔ اور دارقطنی نے بطریق ہشام بن سعد۔ روایت کیا اگر ان
تینوں راویوں کو بوجہ خرابی حافظہ کے ضعیف کہا گیا اگرچہ دین میں صالح ہیں لیکن ہشام بن سعد سے امام مسلم نے حجت
لی اور امام بخاری نے استثناء کیا۔ پس یہ اسناد خود درج حسن پر ہے باوجودیکہ متابعت موجود علاوہ ازین ہزار رحم نے اسکو
سلیمان بن جان کے طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کر کے کہا کہ یہ اسناد سب سے بہتر و فصیح ہے۔ **اعتراف**
ہو کہ سلیمان بن جان ازادی ابو خالد الاحمر الکوفی بہت سچا مگر چوک جاتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ صحاح ائمہ نے اسکی روایت
لی ہے۔ طبرانی مع نے اسکو ثوبان رضی اللہ عنہ کی حدیث مرفوع روایت کی اور کہا کہ ابن وہب راوی منفرد ہے۔ جواب یہ کہ کچھ مفسرین
جب کہ اسانید درج حسن سے کم نہیں ہیں۔ علاوہ ازین ترمذی نے زید بن اسلم مع سے مرسل روایت کو صحیح کہا اور وہ بھی بار
و جمہور کے نزدیک حجت ہے اور حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ جس صائم کو بے اختیار قرآنی تو اس پر قضا نہیں آئی
جس نے عذر آخر کی تو وہ قضا کرے۔ اور کہا کہ اسناد حسن ہے۔ اور اخلام مثل قوی ہے۔ پھر تائید صحت یہ کہ جمہور اہل علم کا اسی پر عمل ہے
و لائے لم توجد الجماع صورۃ۔ اور اسوجہ سے کہ جماع نہیں پایا گیا نہ بطور صورت کے۔ **ف**۔ اور یہ تو خود ظاہر ہے۔ **والا**
اور نہ بطور معنی کے۔ **وہو الانزال عن شهوة بالباشرة**۔ اور معنی جماع یہ کہ انزال ہونا شہوت سے مباشرت۔ **ف**۔
وعد مباشرت یہ کہ ظاہری جلد و بشیرہ کو باہم اتصال ہو۔ جیسے شہوت سے عورت کو چہنوا سے و انزال ہو جاوے کہ یہ
اگرچہ حقیقی جماع نہیں مگر جماع کے معنی موجود ہیں۔ اور بیان مسئلہ میں کسی طرح جماع نہیں ہے۔ و کذا اذا نظر الی امرأۃ فانی
اعرجون ہا جب کسی عورت کی طرف نظر کی پس منی نکل آئی۔ **ف**۔ تو اس سے یہ بھی انظار نہیں ہوا۔ **لما یبلیا**۔
بے جوہم نے بیان کر دی۔ **ف**۔ کہ صورت یا معنی کسی طرح جماع نہیں ہوا۔ **م**۔ کہ خالی نظر ہے تو وہ بظہر نہیں اگرچہ عورت کی

فیج کی طرف ہوا اور اگرچہ مکرر سہ کر رہو۔ اور یہ جو حدیث سے ثبوت ہوا کہ اچانک نظر پڑے تو یہ معاف ہو پھر دوبارہ نظر کرنا جائز نہیں
 اس سے دوبارہ نظر کا حرام ہونا نکلا اور رہا اس سے انظار ہونا جیسے امام مالک کہتے ہیں تو وہ لازم نہیں بلکہ انظار تو جماع سے
 ہو اگرچہ اپنی منکوہ کے ساتھ ہونہ خالی نظر و انزال سے م۔ ف۔ و صہار کا مستفکر و امانتی۔ اور یہ نظر کنندہ مثل مفکر کے
 ہو گیا جب کہ اسکے منی نکل آدے۔ ف۔ یعنی جس نے کسی عورت کی خوبصورتی میں فکر و تصور کیا حتیٰ کہ منی نکل آئی تو یہ بالاتفاق
 منقطع نہیں ہو۔ مع۔ اگرچہ دیر تک تصور میں رہا ہو۔ الجمع۔ و۔ کا مستثنیٰ بالکف۔ اور انہند اس شخص کے ہو گیا جس نے ہتھیلی
 کے ذریعہ سے منی گرائی۔ ف۔ یعنی ہاتھ سے زرق لگا کر انزال کیا۔ علی ما قالوا۔ بنا براس قول کے جو مشائخ نے کہا ہر وقت
 رافع ہو کہ امام مصنف کی عادت ہے کہ اس لفظ سے اشارہ فرماتے ہیں کہ یہ قول ضعیف اور اس میں خلاف ہے چنانچہ ہاتھ سے
 زرق میں انزال ہوا تو عامۃ مشائخ کے نزدیک روزہ انظار و قضاء واجب ہو۔ مصنف نے جنہیں میں کہا کہ یہی مختار ہے۔ گویا
 مباشرت سے ظاہر ہی بشرہ کے ذریعہ سے انزال خواہ غیر کا بشرہ ہو یا اپنی ہتھیلی وغیرہ جس سے انزال ہوتا ہو اور خواہ وہ عادت
 میں قابل ثبوت ہو جیسے عورت زندہ کا بدن یا ہو جیسے اپنی ہتھیلی یا مردہ عورت یا جو پایہ جانور کہ انہیں جب انزال ہو تو انظار
 ہوا۔ م۔ پھر کیا زرق لگانا جائز ہے۔ یخص جواب عینی وغیرہ یہ ہے کہ جس شخص نے اس سے ثبوت کا مردہ چاہا تو یہ حرام
 ہے چنانچہ مشائخ نے حدیث لکھی کہ تاجح الید ملعون۔ ہاتھ کا جماع کرنا ملعون برادر یعنی رحم نے بعض بزرگوں سے ذکر کیا
 کہ مشرین جو بعضوں کے ہاتھ حالمہ ہونگے۔ تو میرا گمان یہ کہ یہی زرق لگانے والے ہونگے۔ بالکل ثبوت پرستی سے یہ فعل اتفاق
 حرام ہے اور اگر اسنے اس سے غلبہ ثبوت کو دیا جائے اور حالیکہ اسکو حلال جماع میں نہیں ہے۔ تو شیخ ابوبکر الاسکاف نے کہا کہ اسکو
 جواب ملیگا۔ یقینہ ابو الیث نے کہا ابو حنیفہ رحم سے روایت آئی کہ اسکو بھی بہت ہے کہ برابر جمیٹ جاوے لہذا مشائخ نے
 کہا کہ امید ہے کہ عذاب نہ ہو۔ انرا بھی گنے فاتر البیان میں کہا کہ میرے نزدیک قول ابوبکر الاسکاف صحیح ہے۔ عینی رحم نے کہا کہ
 امام احمد سے اجازت اور جدید قول شافعی میں حرمت ہے۔ مترجم کتاب کہ بیان یہ اشکال دارد کہ حضرت عثمان بن عفون
 رضی اللہ عنہ وغیرہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انقضائ کی اجازت چاہی تھی اور منٹ ہو جانا مقصود نہ تھا کیونکہ اسکی
 نفیحت تو بدیہی ہے بلکہ کئی ثبوت پس اگر زرق جائز ہوتا تو یہ مقصود حاصل ہو جانا لہذا صحیح وہ ابو حنیفہ رحم سے مروی ہے اور شیخ ابوبکر
 وغیرہ کے قول میں ما دل یہ کہ اگر مرد کو اجنبیہ عورت سے تخلیہ ملا کہ خوف زنار ہے ہیں اسنے زرق سے مادہ میسر نکال دیا تو اس
 حالت میں روایا بلکہ اسید ثواب ہے۔ فافہم والسر تعالیٰ اعلم۔ م۔ اگر دو عورتوں نے مرد و عورت کی طرح جینی بازی کی پس اگر
 انزال ہوا تو اسپر قضاء واجب ہے ورنہ قضاء نہیں اور فیصل ہے۔ السراج۔ میں کہتا ہوں کہ اگر آہ بنا کر ایسا کیا پس اگر اسپرل
 یا پانی ہو تو بقیاس انگلی کے فاسد ہونا چاہیے اور اگر نمویں اگر ایک طرف اسکی خارج رہے تو بغیر انزال مقصد نہیں ورنہ
 مقصد ہے۔ والسر تعالیٰ اعلم۔ م۔ مرد نے اپنی مقعد میں یا عورت نے اپنی فرج میں انگلی ڈالی تو روزہ فاسد نہیں۔ یہی مختار ہے
 اگر جب کہ انگلی پانی یا تیل سے تر ہو۔ نظیر یہ۔ جو رو کے ہاتھ میں آگہ خاسل دیا کہ انزال ہوا تو روزہ فساد کرے۔ السراج۔
 جو پایہ جانور یا مردہ عورت سے جماع کیا یا زندہ عورت کی فرج کے سوا سے مباشرت کی پس اگر انزال ہو تو قضاء نہیں اور اگر
 انزال ہوا تو قضاء ہے نہ کفارہ۔ اتفاقاً خاں۔ اگر عورت نے مرد کو مساس کیا جس سے مرد کو انزال ہوا تو مرد کا روزہ نہیں کیا
 الجلط۔ اور اگر عورت کو کپڑوں کے اوپر سے مساس کیا پس اگر اسکے بدن کی حرارت پائی اور انزال ہوا تو فاسد ہو اور نہ نہیں
 السراج۔ جو پایہ کی فرج چھوئی کہ انزال ہوا تو قضاء نہیں ہے۔ السراج۔ و۔ لو ادھن لم یفطر۔ اہا اگر صائم نے تیل لگایا تو انظار
 نہ ہوا۔ لحدہم المناقی۔ بوجہ منافی نہونے کے۔ ف۔ کیونکہ صوم کا منافی کھانا پینا و جماع جو نہ مرد و ائرمی وغیرہ میں تیل لگانا
 لیکن اگر کانون میں ڈالا تو قضاء ہے نہ کفارہ بھلا ہٹے اگر کان میں پانی ڈالا تو اس میں تحقیق و تفصیل ہو۔ م۔ وکلا اذا احمر

تشریحات، تسہیل اور اضافہ عنوانات کے ساتھ ایک بے مثال تشریح

زبان و بیان کے نئے اسلوب میں



عین البردائہ

مقدمہ

استاذ الاساتذہ حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب
صدر وفاق المدارس العربیہ پاکستان

پیش لفظ: مولانا مفتی نظام الدین شام زئی مدظلہ

افادات: مولانا سید امیر علی رحمۃ اللہ علیہ

تشریحات، تسہیل و ترتیب جدید

مولانا محمد انوار الحق قاسمی مدظلہ
استاد ہدایہ مدرسہ عالیہ ڈھاکہ

تقریظات: مولانا احسان اللہ شائق استاد ہدایہ جامعہ محمدیہ کراچی و مولانا عبداللہ شوکت صاحب دارالافتاء جامعہ بنوریہ کراچی

اردو بازار ایم اے جیل روڈ
کراچی پاکستان 2213768

دارالاشاعت